

## في نقد مقولة "أهل الرأي وأهل الحديث"

عبد الحميد الإدريسي\*

يكاد يحصل اليوم إجماع - أو شيء كالإجماع - بين الذين كتبوا في تاريخ التشريع الإسلامي على أن الفقه الإسلامي منذ نشأته تقاسمته مدرستان: مدرسة أهل الرأي، ومدرسة أهل الحديث. يمكن الرجوع في تبين هذه المقولة واستجلاء مجموع كل المفردات الفكرية المشكّلة لمضمونها مما سنناقشه في هذه المقالة إلى مؤلفات تاريخ التشريع الإسلامي على اختلافها، إذ كلها تكاد تكرر نفس الفكرة بتفاصيلها وجزئياتها، وتبدئ فيها وتعيد.<sup>1</sup>

وعندي، أن هذه المقولة تحتاج إلى كثير تدقيق ومراجعة، إذ يسبق إلى الذهن منها - ضرورة - أنه يمكن فهم الدين واستنباط الأحكام الشرعية منه اعتماداً على الحديث وحده، أو على الرأي وحده.

والذي يهمني في هذه العجالة من أمري أن أجيب هنا عن سؤالين اثنين:

أ. هل فعلاً هناك: أهل رأي وأهل حديث؟

---

\* مجاز في الدراسات الإسلامية من كلية الآداب جامعة المولى إسماعيل بمكناس، ويعمل باحثاً في الفقه المالكي وأصوله بدار الحديث الحسنية بالمغرب.

<sup>1</sup> نذكر من هذه المؤلفات - على سبيل المثال لا الحصر - ما يلي:

- أمين، أحمد، ضحى الإسلام، بيروت: دار الكتاب العربي. د.ت، ج2. ص151 فما بعدها.
- بدران، أبو العينين، تاريخ الفقه الإسلامي، بيروت: دار النهضة العربية 1985. ص75 فما بعدها.
- الخضري، محمد، تاريخ التشريع الإسلامي، القاهرة: مطبعة الاستقامة. 1960. ص141 فما بعدها.
- خلاف، عبد الوهاب، خلاصة تاريخ التشريع الإسلامي، الكويت: دار القلم، 1971. ص71 فما بعدها.
- محمصاني، صبحي، فلسفة التشريع في الإسلام، بيروت: دار العلم للملايين، 1975. ص35-36.
- معوض، علي محمد وعبد الموجود، عادل أحمد، تاريخ التشريع الإسلامي، بيروت: دار الكتب العلمية، 2000، ج2، ص69-70.

- القطان، مناع، التشريع والفقه في الإسلام، القاهرة: مكتبة وهبة، 1976، ص165 فما بعدها.
- شلي، مصطفى، المدخل في التعريف بالفقه الإسلامي، بيروت: دار النهضة العربية. 1985. ص127-128.
- النبهان، محمد فاروق، المدخل للتشريع الإسلامي، الكويت: وكالة المطبوعات، بيروت: دار القلم، 1977، من ص150 إلى ص157، ومن ص223 إلى ص294.
- الزرقا، مصطفى، المدخل الفقهي العام، بيروت: دار الفكر 1968 / ج1، ص167 إلى 170.

ب. ما السبب الحقيقي في الخلاف الواقع بين مختلف الاتجاهات والمذاهب الفقهية؟

فأقول، وبالله أعتصم:

إن ما ينبغي الوقوف عنده -ابتداءً- هو أن الذين يذهبون إلى تقسيم الفقه الإسلامي إلى هاتين المدرستين، لا يتفقون على تحديد موحد لرجال كل واحدة منهما: فلئن كانوا يعتبرون أبا حنيفة زعيم أهل الرأي، فإنهم يختلفون في أهل الحديث من هم؟ فبعضهم يذهب إلى أن مالكا بالمدينة هو زعيم أهل الحديث، وبعضهم يرى أنه أحمد بالعراق، ويختلفون في الشافعي، فمنهم من يعده من هؤلاء، ومنهم من يعده من أولئك، وكثير منهم يرى أنه جمع بين منهج المدرستين، كما هو مالك عند آخرين، يجمع بين الرأي والحديث، أو محمد بن الحسن تلميذ أبي حنيفة الذي ينظر إليه الكثير على أنه من أصحاب الحديث داخل أهل الرأي، أو سحنون زعيم أهل الرأي داخل مدرسة الحديث، فهذا إشكال أول..

وإشكال ثان، يكمن فيما يزعمه أصحاب هذه المقولة من أن للبيئة والواقع تأثيراً بالغاً في نشوء هاتين المدرستين، إن لم يكن هو السبب الحقيقي في ذلك، وعندها يستروح هؤلاء إلى الحديث عن ثنائية جغرافية متأرجحة بين كل من رقعتي: الحجاز والعراق، فالحجاز -في نظرهم- بيئة حديث وأثر لأنها منبع الرسالة، فكان طبيعياً أن تنشأ بها مدرسة الأثر وتزدهر، والعراق على العكس من ذلك، بيئة تكثر فيها الحوادث والفتن، ويقبل فيها الحديث والأثر، ويتجرأ الناس لأجل ذلك على الوضع والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذا أعظم ما يتكئ عليه هؤلاء في قولهم، وهو في الحقيقة أوهن من بيت العنكبوت لو كانوا يعلمون! لسبب بسيط، هو ما ذكرناه في الإشكال الأول، وبالتحديد نتساءل: ما قولكم في وجود أهل الأثر بالعراق كأحمد والأوزعي وغيرهم أو وجود أهل الرأي -دائماً في اعتقاد هؤلاء- بالمدينة كربيعة وغيره... ولا يقولن أحد إن أحمد إنما جاء بعد أن ازدهر الحديث بالعراق، لأننا نقول: لو كان الأمر كذلك فلم لم يتحول أصحاب أبي حنيفة إلى الحديث عند ازدهاره في هذه البيئة، بل لا نسلم أصلاً أن يكون الحديث قليلاً بالعراق، كثيراً بالحجاز، أو على الأصح أن ذلك أمر نسبي ليس إلا، إذ نجد أن ثمة أحاديث ثبتت صحيحة عند العراقيين لم تصل أهل الحجاز أصلاً... ثم نتساءل: هل كانت البيئة تجبر أبا حنيفة على الأخذ -مثلاً- بالفقه الافتراضي التوقعي والتوسع في ذلك؟ كلا! فبالعكس كثرة الحوادث والمستجدات -حسب ما يرون -

كان مما ينبغي أن يغني عن شيء اسمه الافتراضي والتوقع، فالافتراضي ليس من باب استعمال الرأي أو عدمه، إذ ذاك زيادة عن المطلوب.. ونحن لا يمكننا أن نناقش إلا داخل المطلوب، أي في إطار ما يتطلب منا حلولاً وأحكاماً شرعية، والاحتياط والورع الذي كان يمارسه الإمام مالك كخلق معرفي هنا، ألم يكن من الممكن أن يتجاوز حين يُسأل، فيسأل، هل حدث هذا أم لم يحدث، أو حين يدس إليه في حلقة من يسأله من أصحاب الافتراضي الأريثيين.. ومن هنا نعلم غلط هؤلاء حين يقولون -مسايرة لرأيهم هذا- إن مالكا لو كان بالعراق لاتبع منهج العراقيين، ولو كان هؤلاء بالمدينة لاتبعوا منهج الحجازيين، وهو خطأ بناء على ما ذكرنا من أن التوسع مثلاً في الأخذ بفقهِ الحيل والافتراض لا علاقة له ببيئة العراق، وكذا الإكثار من سد الذرائع والاحتياط لا علاقة له ببيئة المدينة، فمالك أيضاً كان يأتيه الناس من كل البلاد -من العراق وغير العراق- بحوادث ومستجدات مختلفة، فلماذا استقر على منهجه ولم يأخذهم بمنهج أهل العراق؟ ثم إن هؤلاء لما كان يخيل إليهم أن كلمة (الرأي) هكذا، شيء مذموم، أو أنه بدعة في الدين وقول من غير دليل، فإنهم يحاولون -دفاعاً- أن يلتمسوا مستنداً لهم في ذلك، فيقولون إن زعيم هذا الاتجاه هو عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ومثله علي وابن مسعود.. فهل كان عمر من أهل العراق؟ أم أن علياً وابن مسعود لم ينهجا نهجها إلا بعد خروجهما من المدينة؟

فإذاً، عامل البيئة والمناخ الاجتماعي لا يمكن أن ندعي أن له كبير أثر في نشوء الاتجاهات الفقهية واختلافها، بل إني لا أرى القضية قضية أثر ورأي، هكذا، بل هي -ابتداءً- قضية اجتهاد، ترتبط بالاجتهاد، وقناعاته، وما أداه إليه اجتهاده، فليس صحيحاً أن منهج المدرسة المالكية منهج يغلب فيه الحديث على الرأي، أو منهج المدرسة الحنفية منهج يغلب فيه الرأي على الحديث، بل كل منهما كان يجمع بين الأثر والرأي، ويمزج النقل بالعقل، ويجتهد ما استطاع في إصابة الحكم الشرعي الذي يراه ويعتقد أنه مناط قصد الشارع وحكمته، ومن ثم يوظف ما عنده من أدوات منهجية -عقلاً ونقلاً- بما يفيد ذلك.

وهنا أجد -في تقديري- ضرورة الإشارة إلى أمر من الأهمية بمكان في هذا الذي أقول: وذلك أن الاختلاف الواقع بين المذاهب الفقهية في أساسه لا يرجع إلى الاختلاف في أصول الاستنباط، وأدلة استقواء الأحكام، إذ هذه -في حقيقة الأمر- لا يختلف آحادها من مذهب لآخر، وإنما الاختلاف بالنظر إلى

مجموعها، أعني أن جوهر الإشكال إنما يكمن في منهج الترتيب من حيث التقديم والتأخير، ومنهج الترجيح من حيث الاعتبار والإهدار، في حالة الاقتران بالنسبة لتلك الأصول، وشاهد ذلك عندي، بالنسبة لتلك المناهج على اختلافها، أنك إذا رأيت ثم رأيت - في حقيقة الأمر - أنه لا انفراد لواحد منها بأصل أو دليل لا يوجد في غيره، فمعظم القضايا الإشكالية في مجال أدلة الفقه الإجمالية نجد التسليم بأصولها وأسسها عند كل إمام من الأئمة المجتهدين، فعلى سبيل المثال: الكل يأخذ بأخبار الآحاد، ولا أحد ينكرها، وكذا الشأن بالنسبة لأقوال الصحابة، والقياس، والمصالح، والاستحسان، والذرائع، والأعراف، وغير ذلك.. وهذا حتى عند من بتنا نردد أنه لا يأخذ بالاستحسان أو المصالح أو الذرائع كالشافعي مثلاً<sup>2</sup>.. لكن، صحيح أن ثمة اختلافاً في منهج هذا الأخذ، وضوابطه، وأدوات توظيفه، وذلك مما يعود إلى قناعات هؤلاء الأئمة واجتهاداتهم التي تنقدح في أذهانهم، وتغلب على ظنونهم، وهم بما متعبدون.. والحق أن هذا الذي أشرت إليه ليس بدعاً من القول، بل له من الأدلة والبراهين ما لا يتسع المقام للخوض فيه.

غير أنه لا بد هنا من بعض الاستفزاز العقلي - منهجاً هذه المرة - تجاه هذا الذي ناقشه مما يمكن أن نحسبه فعلاً: عقيدة معرفية راسخة عند من يؤرخون للتشريع فمن يرى أن مالكاً كان من أهل الحديث لا من أهل الرأي، فبماذا يجب إذا علمنا أنه كان يأخذ بالمصلحة المرسلّة ويتوسع فيها أكثر من أبي حنيفة.. ومن غلط بعض الناس هنا أنهم فهموا أن مالكاً كان يأخذ بالمصلحة عند عدم وجود النص فقط.. وذهب

<sup>2</sup> ما شاع من إنكار الشافعية لمثل هذه المفاهيم الأصولية، نسجل بصدده ملاحظتين:

الأولى: أن ذلك إنما يتوجه على المستوى النظري فقط، وإلا فجميع الأئمة الفقهاء مارسوا الاستحسان كمسلك من مسالك الاجتهاد، وكذا أخذوا بالمصلحة المرسلّة.. ومن تتبع طرفاً يسيراً من الجزئيات الفقهية الثاوية في كتب الفروع ظهر له ذلك واستبان. الثانية: أنه حتى على المستوى النظري، فالإنكار لفظي ليس إلا، فمثلاً عندما يتحدث الغزالي في مستصفاه عن المصالح والاستحسان من خلال أمثلة فقهية معينة فإنه لا ينكر تلك المسالك الاجتهادية بحمد ذاتها، بل ينكر تسميتها بمسماها تلك.

ولعل السبب في ذلك الرفض منه ومن غيره - والله أعلم - يرجع إلى الظروف التاريخية والفكرية التي تخلقت في رحمتها تلك المفاهيم، إذ كانت الأهواء والبدع على اختلافها مستشرية في تلك الأيام.. فربما كان يخشى هؤلاء الأئمة (كالشافعي، ومن بعده كالباقلي، والجويني، والغزالي، وغيرهم) أن يكون القول بتلك المصطلحات مسوغاً لأهل البدع والأهواء في القول بأهوائهم وبدعهم، ومساعداً لهم على امتلاك الأسس الدينية والمعرفية التي يبحثون عنها لتسويغ محدثاتهم تلك، فيكونون بذلك قد فتحوا الباب لكل من يريد التقول على الدين من غير دليل.. ولذلك وجدنا الإمام الشاطبي - الذي تقوم نظريته في المقاصد على هذا الجهاز المفاهيمي نفسه - هو أيضاً في مستهل حديثه عن الاستحسان في كتابه "الاعتصام" يعمد إلى إنكار استعمال هذا المصطلح الذي أصبح يعني مجرد التقول على الشرع من غير دليل واستحسان بالعقل وفق الهوى والشهوى، ثم شرع بعد ذلك في بيان الحمولة الحقيقية لمضمونه العلمي، مؤكداً أن الشافعي لا يمكن أن يورد مثل ذلك أصلاً.

بعضهم إلى أن ذلك هو مفهوم الاستحسان عنده! وهو مخطئ كل الخطأ، بل مالك رحمه الله كان يخصص النص بالمصلحة، والقياس، والعرف، والضرورة، ورفع الحرج، وغير ذلك. وما جوابنا حين نجد أن مالكا كان يرى القياس في الحدود والكفارات، وأبو حنيفة لا يراه -نظرياً على الأقل كما يذكر أصحابه- وهو بزعمهم زعيم الرأي وأهله، لا أحد غيره! بل بالغ مالك في القياس وأكثر منه إلى حد أنه كان يقيس على الفروع الثابتة هي نفسها بطريق القياس والاستنباط، وماذا نقول عن الإكثار من اعتبار الذرائع والأعراف إلى درجة المبالغة في ذلك، أليس هذا كله من مسالك الرأي، ومنازع العقل، ولعل هذا ما جعل ابن رشد بالمقابل يعتبر مالكا زعيم أهل الرأي والقياس بل أمير المؤمنين في ذلك! وأبو حنيفة ألم يكن يرى تخصيص القياس بخير الواحد، والتخصيص نوع من الترجيح إن لم يكن ترجيحاً بالكلية، وحكي عنه رحمه الله أنه كان لا يقول بدليل الخطاب ولا يعتبره، وتخصيصه لكثير من الآثار بأصول الشرع وقواعده العامة منهج كان مالك يعتمد، بل عندي كما كنت قد أشرت، أن كثيراً من الأحكام عند العراقيين بنيت على أحاديث لم تكن عند أهل الحجاز، بل كانوا يعتمدون على أحاديث ضعيفة أو منكرة، وهذا رداً على من يقول إنهم كانوا يتشددون في شروط قبول الأخبار لكثرة الوضع واحتمال الكذب، فلذلك فروا إلى الرأي،<sup>3</sup> ثم كيف نجيب أيضاً عما نجد من مخالفة أتباع أبي حنيفة له في كثير من الأحكام، وكذلك الشأن بالنسبة لمالك، أفلم يكن حرياً بكل مدرسة أن تلتزم بصراطها المنهجي الذي ارتضته لنفسها، بل أحياناً يجتمع مالك وأبو حنيفة على رأي واحد، ويكون مما يجوز -أو نقول- مما يجب فيه الاختلاف بناء على ثنائية (أدلة العقل وأدلة النقل)، ثم لا يختلفان، بل أحياناً يقرر أحدهما أو غيرهما قاعدة من قواعد أصول الفقه عنده، ثم لا يلتزم بها في كثير من الفروع والجزئيات، إلى كثير من الأسئلة الحقيقية في المنهج، مما لا يمكن تتبعه واستقصاؤه في مثل هذه العجالة.. وبالجملة، فإن هذا كله مما يدل على أن القضية قضية اجتهاد محض، ليس إلا، اجتهاد في ترتيب الأدلة وترجيح بعضها على بعض؛ إذ في كثير من الأحيان لا يكون الاختلاف راجع إلى ثنائية الحديث والرأي، بل يكون اختلاف فقط على مستوى واحد: فأحياناً في فهم الحديث واستنباط الحكم منه، أو ترجيح بعضه على بعض، وأحياناً أخرى في تقدير أدلة العقل وحدها واعتبارها، أو ترجيح رأي على رأي فيها، عند تعارض الاحتمالات وتقاربها، لأن مثل هذه الأدلة "يقيد بعضها بعضاً، ويخصص بعضها بعضاً كما في

<sup>3</sup> لمن شاء أن يتأكد من هذا فليرجع إلى الكتب التي عنيت بتخريج أحاديث الفقه الحنفي.

الأدلة السننية مع القرآنية"<sup>4</sup>، وهذا مما لا خلاف فيه بين أحد.. وأحياناً لا يكون الاختلاف في مدى تحقق مناط الحكم، حسب نظر المجتهد في النازلة التي يجتهد في استنباط حكم شرعي لها، فتكون القاعدة مسلمة عند الجميع، لكن اختلاف المدارك الاجتهادية يجعل البعض يجري القاعدة على أصلها، لأنه يرى ذلك كذلك، والبعض الآخر يعطلها لأنه لم ينقدح في ذهنه صوابية إجراءاتها، وأرجحية استعمالها.. فإذا الأمر أمر بحث واجتهاد وسعي من أجل إصابة قصد الشارع - كما يراه المجتهد - بناء على النظر في مآلات الأمور، واعتبار عواقبها.

ومن ثم يمكن أن نخلص إلى أنه رغم ما يظهر من اختلاف بين الأئمة أصحاب المدارس الفقهية "فإنما الجميع محمولون على قول واحد هو قصد الشارع عند المجتهد"<sup>5</sup> - حسب تعبير الإمام الشاطبي - كما أنه لا يمكن أن نتحدث عن مدرستين: مدرسة الرأي، ومدرسة الأثر، بل يتعين أن نتحدث عن مدارس فقهية مختلفة، ومتعددة بتعدد أصحابها، وتفاوت قدراتهم، واختلاف اتجاهاتهم في الاجتهاد والفهم، وترتيب الأدلة وترجيح بعضها على بعض، وإلا فإنه كما قلنا لا يمكن لأحد أن يفهم الوحي بلا عقل، أو يتبع الأثر دون رأي، وذلك حال المدارس الفقهية على اختلافها، ولعل هذا المعنى مما حدا بعدد من العلماء إلى إشارات وإسهامات منهجية سليمة في هذا الاتجاه.. فهذا الإمام ابن تيمية يؤلف كتاباً في "درء تعارض العقل والنقل" مبيناً فيه حاجة كل منهما للآخر، وكذا الإمام الشاطبي ألف كتابه "الموافقات" محاولاً - لا أقول أن يوفق - بل أن يكشف التوافق الحاصل حقيقة وسلفاً بين كل من مذهب مالك وأبي حنيفة، ولقد وفق في ذلك أيما توفيق رحمة الله عليه..

وإذا كان الأمر كذلك فإنه لا يبعد أن يكون الأصح أن نقسم اتجاهات الفقه الإسلامي عامة، وفق رؤية أخرى إلى اتجاهين اثنين: اتجاه مقاصدي ينفذ إلى روح النصوص ومعانيها، وفي ساحة هذا الاتجاه بالذات وعلى أرضه كان يجري التقسيم القديم الذي حاولنا مناقشته في هذه المقالة.. واتجاه آخر على العكس تماماً إنما ينظر إلى ظواهر النصوص وألفاظها، ويقف عند ذلك لا يتعداه، وهذا الاتجاه لا يقتصر على أهل الظاهر ممن يزعمون إنكار القياس، بل يشمل غيرهم ممن شأهم على خلاف منهج المدرسة

4 الشاطبي، أبو إسحاق، الاعتصام، أُلْ خَيْر: دار ابن عفان، 1997، ج2، ص639.

5 الشاطبي، أبو إسحاق، الموافقات، بيروت: دار المعرفة، د.ت، ج4، ص128.

الأولى.. وعلى هذا الأساس يمكن إعادة قراءة تاريخ الفكر الفقهي في الإسلام، وتناول إشكالاته وقضاياه العلمية من هذه الزاوية.

وبعد، فإن غرضي في هذه المقالة أن أثير عدداً من التساؤلات، وأقدّم رأياً آخر في قضية تُعدّ من أهم قضايا فكرنا التشريعي مما يحتاج إلى مزيد بحث ودراسة.. ولما كان هدف ذلك الآن مجرد الاستفزاز المعرفي، وإثارة السؤال، فضلت لذلك أن لا أتوسع في الكلام، اكتفاء بما عرف من الأدلة واستبان، مما لا يحتاج إلى كثرة توثيق أو برهان، والله سبحانه وتعالى المستعان.